ریشه‌ها و علل پیدایش غلو در عصر اسلام

یدالله حاجیزاده

 разных‌الله صفری‌فورشانی

محمدضا بارانی

محمدضا جباری

چکیده

واکاوی ریشه‌ها و علل پیدایش غلو در عصر اسلام به‌عنوان یکی از اهمیت‌های خاصی برخوردار است. این شک، اشتباهی نسبت به ریشه‌ها و علل وجود‌آورده غلو در سیاست‌ها و تفکر افراد را از گرفتار شدن در این دام خطرناک رهایی بخشید. یوزه هدایت، که تا به این‌رو بستگی دارد، فرق‌شناسی و توجه به دیدگاه‌های صاحب‌نظرانی، نشان می‌دهد گلو و غفلت‌گری، ریشه در عقل و مواد مختلف روانی، اجتماعی، سیاسی، اقتصادی و اعتقاداتی دارد. از عوامل روانی می‌توان به حب‌القرآنی، حس اسطوره‌سازی، جهانیت و نامی و تصمیمات کورکورانه‌ی عوامل اجتماعی، به فشارهای سیاسی و رفع آن‌ها از عوامل سیاسی، به دشمنی با اصلیت‌های اسلام و از عوامل اعتقاداتی می‌توان به اثبات‌های فرهنگی، اختلافات فرهنگی و تأثیرات خارجی در این زمینه اشاره کرد.

واژگان کلیدی

غلو، غلایان، ریشه‌ها، عقاید غلایانه، اسلام.

hajizadeh30@yahoo.com
emam.history@gmail.com
mrb1385@gmail.com
jabbari@qabas.net

تأثیرات خارجی در این زمینه، اشاره کرد.

مراجع:
. دانتجوی دوره دکتری تاریخ و تاریخ اسلامی دانشگاه معمار اسلام.
. دانشگاه آمریکایی دانشگاه معمار اسلام.
. دانشگاه آمریکایی دانشگاه معمار اسلام.
. دانشگاه آمریکایی دانشگاه معمار اسلام.
. دانشگاه آمریکایی دانشگاه معمار اسلام.
. دانشگاه آمریکایی دانشگاه معمار اسلام.

تاریخ دریافت: 91/11/17

شماره 12، سال چهارم، پاییز ۱۳۹۲

تأثیرات خارجی در این زمینه، اشاره کرد.
طرح مستند

غلوم به معنای زبادی و افراد، دارای مصادر متعددی است که شاید بارتبرین‌انها هویت‌انگاری انسان و افراد دیگر، اعتقاد به نبود انسان، اعتقاد به ناآمیز، ابایی، غربالی و تقویض رشد مقاله حاضر با تکیه بر استاد متقدم، به بررسی علل و ریشه‌های موجود در این موضوع محافظت کنند. موضوع مورد بحث از پیشنهاد جدید و قوی‌ای برخودر نیست. شاید تفاوپاری‌که در این پژوهش‌گذشته شده، مقاله‌ای پیشکه که تحت عنوان «بررسی ریشه‌های فکری و علی‌اعتمادی سیاسی ظهور غلامیان» توسط زهرا علیزاده برجندی در مجله دانشکده ادبیات و علوم انسانی، دانشگاه برجند، سال چهارم، به چاپ رسیده است. مقاله‌ی باده همان گونه که از ناشینه‌های بسیاری، تنا به یکی از علی‌اعتماد‌های پیدا را غلو اشاره دارد، علاوه‌بر مقاله‌سده‌که در کتاب/سده‌گذار

التاریخی و انسانی به نام: «الجذور النظریاتی» به مجموعه، به ریشه‌های تاریخی و نفسبی غلو اشاره شده است. این نویسنده معناد است ریشه‌های تاریخی غلو به قبیل از اسلام مرسد و به مورر زمان در برخی از اندیان، اعتقال غلوامی و پدید آمدن این ریشه‌های نفسبی غلو به مواردی چون گوشش‌نشینی، برتری چوینی، دستوری، نصبت و اشراف‌دارن در این پژوهش هنوز تکرار نشده است و این‌ها علی‌اعتماد نکرده اند و کتاب/سده‌گذار نزدیکه است. ریشه‌های نفسبی غلو به نام: «الجذور

الف) عوامل روانی

عوامل روانی به تبعیضی عوامل نفسبی، شامل مراحلی است که افراد در آن امور نفسبی، از مبهم حیاتی

۱. درباره این پدیده مやはت با تحقیقی، آن را در پژوهشی تحقیقی، «غله غلات در تخریب چهار شیب»، انجام و

۲. غربی، ادوار قار، بررسی تاریخی و انسانی غلو در غله، ص ٥ - ٣٥.

۳. غربی، ادوار قار، بررسی تاریخی و انسانی غلو در غله، ص ٥ - ٣٥.
متحرک شده و تصویری غالبی برای آن‌ها پدید می‌آید. ازجمله این عوامل به مواردی مناسب‌تر احتمالاً می‌شود. این موضوع می‌تواند در این صورت تأثیر بخشد در نتایج نهایی بررسی کنند.

1. حب افراطی

غلوم از برده، ناشی از عشق و شفافگی در حق محسوب خود و اوعاص و ابعاد وجودی او غر کرده، و این غلو را امروز حقیقتی و واقعی می‌شناسند. اساس این شفافگی مبتنی بر ‘برتری معشوق از هر جهت’ است و اگر عیناً آن را مشاهده نکنید، برای او می‌زند. در روانشناسی شخصیت، به این وضعیت نشانی ‘ادرک دلخواه’ گفته می‌شود که نوعی روش سازگاری و دفاعی نزد انسان هاست. در بندهای جزئی از قرآن، می‌خوان می‌شود، این حب به‌عبارت روابات موجب کرده و کری انسان می‌شود. در حرف‌های حب افراطی به هیچ‌گونه دینی، سبب کم‌توجهی به تفیاده عقاید و تاریخی و دینی شده و این کم‌توجهی سبب می‌شود هر آمده در خصوص این‌گونه گفته می‌شود، به هیچ‌چیز و صفر به‌سره می‌پردازند و در این‌دست هیچ‌گونه حرف‌های عقیده‌ای و عقل‌دار هستند. علی‌رغم قرآن کریم که به مودت رحمت به ذی‌القرنی تأکید داشته، رسال خدا نیز در احیای فراوانی حب علی و اهل بیت و راه مسلمانان سفارش کرده است. از اطرافی با توجه به فضائل فراوان و هم‌جهانی امام علی نیز سفارش‌ها و فضائل زیاد، سبب افراط عده‌ای از شیعیان در این زمینه می‌شود. اعیش از مغیره بن سعد (یکی از سرائیب مسلمانان) برسید، اما علی خداوند را زنده می‌کند! اگر جواب داده به خدا حسیم! اگر جواب داده، می‌تواند عاد و نموده را زنده کند. سوله داشته: از کجا داستی؟ و چگونه؟ نزد یکی

1. سیاسی، برادرنشانی کشف‌الثنا، ص 98

2. ‘حب الذبا في شيء’ (کلیه، کلمه، ج 2، ص 312) و در پارسیال علیه آدم است ‘حب الذبا، بیه و یوستم

3. ‘کل نِگُلْضَمْعَالهیَّ’ (کلمه، ج 47، ص 112) نزد کتاب ‘اهل بیت’ (سوره ۹۲، ص ۱۳۳) رسال خدا نیز سفارش: ‘معمار الناس من احیا احیاء’ (صدیق، مسیحی، ج 188) و فردوسی: ‘حب اهل بیت ناگیف در سیاه نموده’ (تهم، فضائل پهلوی، ص 3) و فردوسی: ‘من احیا علیا’ (این، ج 37) و فردوسی: ‘طبیعتی، المنجم الكبير، ج 33، ص 300، بیشتری، والصدور’ (ص 3۰۰) و

4. ‘سَلَّمُ، الْأَحْمَدُ’ (سَلَّمُ، الْأَحْمَدُ’، ج 3، ص ۷۹۷) شاقی، ‘مطاقب’ (فانی‌های آن رساله، ص ۱۷۲)
افضل، ابتعد بعض الاهل البيت فسقاني شره من ماهما في شي، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

1. قال Arbitiq بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

2. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

3. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

4. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

5. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

6. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

7. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

8. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).

9. يا علي ابتعد بعض الاهل البيت، فسقاني شره من ماهما في شيء، لا و قد علمته. (عقبة، ضعفه العقيلي، ج 3، ص 319).
به‌خاطر شک حب افراطی یکی از زمینه‌های جعل حدیث نیز بوده است؛ نکته‌کا که بخیز از بزرگان ما به آن اشاره دارند.

دوستی و محببت، در صورتی که توأم با حقیقت، آگاهی و شعور باشد و صرفه برخاسته از احساسات تناقض، افراطی نیست، اما اگر غیر از این شد، می‌تواند موجب غفل در حق پیشواوان دیگر شود و آن‌ها را از آنچه‌ی هستند برگزیدن نشان دهد و بعدها به بایماری برساند. در حقیقت می‌توان گفت واقع محبب افراطی و بیش از انداده نسبت به افراط و برترینی مشوق از جنبه‌های مختلف و تمالات نفسانی به مرگ‌ها برای انتقال به موارد در روان افراط تأثیر گذاشته، احساسات مخرب‌یا برای وجودی می‌آورد و مانع در پیام خصوصی می‌شود. درنتیجه سبب غفل و زیادگویی می‌شود. روایتی که از پیشواوان دیگر رسیده، به این امر و این خطر جدی اشاره دارد. این حب افراطی در بخیز از موارد، به‌گونه‌ای افراطی را تحت تأثیر قرار می‌دهد که هر وسیله‌ای برای تصور دانسته موش خوشی بهره می‌برند و به‌همین جهت به جعل و دروغ‌پردازی نیز روی می‌آورد احتمال جعلی که در شیب پیشواوان دینی جعل شده و باعث به منابع دیگر، نشان‌های از این امر است.

۲ حس استدعت‌سازی

هرچند حس استدعت‌سازی عمداً ناشی از حب افراطی است، اما به‌همچنین که دارد، آن را به‌صورت مجازاً مورد بحث قرار می‌دهیم. «استدعته» که جمع آن استدعت است، در لغت معمول باطل، جعلی و بی‌پایه و اساس آمده است. ۲ از آنجا که واقع‌الاولین که برآورد کرده، در قرن کنونی از زبان قضا و درصد ایام قبله می‌شود، به‌عنوان شبه‌یک حب افراطی، به‌عبارت این که متعلق به احداث، علاقه شدیدی دارد و آن را بیش می‌دانند، هرچند خرافات و گماهی باشد. این علاقه، درواقع حث ذات این است. همین امر موجب شد که بنا نشان، وقیف‌های را نیزند. درواقع به‌همین جهت است که هرکس براوی توجهی عفون‌های که انتخاب کرده، سعی دارد آن را از حکم، فرآوری نشان دهد تا در میان مردم به که‌سرفیگی و انتخاب سوء متنه نشود. ۳ شیبی در الصله بینتصویر و انتخاب در نظریه‌ای تقریباً افراطی، طبیعت انسان‌های مدرنی را به غفل متمایل دانسته است. ۹ وی سپس می‌نویسد: «به‌همین ...

1. شهید مظهری دراین‌باره می‌نویسد: یکی از آثار حب و بعض افراطی نسبت به مولوی، جعل و وضع احتمال است. (طبعاً تهیه‌کنندگان اثر، ج ۹، ص ۳۸۵، ج ۴، ص ۳۸۵) برای اطلاع در مورد تصویر غلات در جمل حديث رک، طالب‌یاب، بررسی نشان‌سرانه (به‌معنی کارشناسی، دانش‌کده اصول دین، قرآن ۳۰۳) در جمل حديث، پایان‌نامه کارشناسی ارشد، دانشکده اصول دین، قرآن ۳۰۳)
2. فرآهیه، نعمت صاحب، ص ۲۷۶، ج ۲، ص ۳۸۴ و ۳۳۴؛ یکی‌نرخ، سی‌سومی، ج ۳، ص ۵۱۸، ص ۲۷۶، ج ۲، ص ۲۷۳ و ۲۷۹.
3. طالب‌یاب، طالبی از تفسیر القرآن، ج ۶، ص ۱۰۰ و ۷۲، ج ۴، ص ۲۷۶، ج ۴، ص ۲۷۳.
4. سامرازی، تفسیر قرآن، ص ۱۱۵، ص ۱۵ و ۱۷، ماهیت النبویه، ص ۵۲۳.
5. وی می‌نویسد: «العلوم طبیعه مربوط در اسلام از این ماده‌ای بوده که زمان و مکان لان من طبیعه‌الدین الامام باجویی و المعجزات و همیشه در دنیا غفلی در الاعیان و

113
حس استمراری یکی از عوامل مهم ایجاد حب افزایی است. علاقه انسان‌ها به استمراری می‌تواند با توجه به بی‌بأسه‌سازی و ابعاد جهانی و عالمی در زمینه‌های مختلف از جمله اقتصاد، سیاسی، جغرافیایی و فرهنگی از چنین عواملی بهره‌برداری نماید.

چهار و نادایی

چهار و نادایی اندک برخی از بشریان از دین، از عوامل بسیار مهم و اصلی عقاید غالبانه بوده است. این جهاد در کنار خصوصیت‌هایی که دوست دارند، از ریشه‌های سیاسی و مذهبی غلظ است. بنابراین، می‌تواند رشد همه‌های نظام و اثرهای جهاد در حوزه‌های مختلف را در اثر نهاده و پایان دهد. گاهی اوقات در آن که جهاد در اثر نهاده و پایان دهد، گاهی در جهاد تعدیل و علاقه‌مندی به برخی از افراد ضروری غلظ است. بنابراین، غلظت نهاده، فردی را بالاتر از حد معمول و منزلت واقعی‌اش می‌سازد.

۱. همان.
۲. ظالم کشاوی از راهکارهای، جمع‌آوری کرده و عضویت در جامعه که‌سازی ایجاد می‌کند (۷ ص ۲۶۳).
۳. ان جهاد، قومی می‌شود که به پایداری و مستقل بودن کشورهای برخی و منتهی همگی می‌کند. (۷ ص ۲۶۳).
۴. این جهاد، دوره‌ها می‌شود که به پایداری و مستقل بودن کشورهای برخی و منتهی همگی می‌کند. (۷ ص ۲۶۳).
۵. ان جهاد، دوره‌ها می‌شود که به پایداری و مستقل بودن کشورهای برخی و منتهی همگی می‌کند. (۷ ص ۲۶۳)
تعظیم کند و یا نمکی را با نام (و/یاداشت) بخوانید. اندکی بعدی جهت یکی از بدنه‌ها، سر می‌رسند، مربوط با
دیدن قریه در میان اینجاه که امول فراوانی نیز دارد، تصور می‌کنند که حاکم همان فرد است. آنها وجود حاکم
و مالک متفق از این امر را اشاره کنند، آن فرد همراهی‌ها، هرچه آنها را از این کار که فارغ دارند، نمی‌پذیرند.
غابلان نیز علی اکثر
را بندوده دیده‌اند که خداوند او گرامی داشته، تا فضائل او را آشکر کند و جهت‌های او را اقامت کند، او با این‌جا
که خداوند که گرامی داشته باشد به همین جهت در حق او غلبه کردن و او را خدا
نامیدند. این تمیز به خوینی به یکی از مهم‌ترین رشته‌های غلبه، یعنی جهادت و قوی‌سازی اشراف دارد. عاملی
که بسی، افرادی از روی جهادت، الیت را در بدنی از بنگاه خواندین.

غلایی به عنوان جهان‌آمیز و سوگوارن از دین، تحلیل درستی از رفتارها و عمل‌دهندگان اماه‌که
نداشته‌اند مقامات علی و ممنون ایسه اطهار، مناقب و فضائل در عالم علی، که شیوه‌یه و سپس به آنها اقرار
کردند. وکیله برخی از افراد جاهل، درگاه‌ها به غلایی‌ها را درخصوص آن برگرفان بیان
کنند. این ایسه‌ها به ضعف عقلانی غزات دوره امام علی و دربتین ایمان به طول جهان‌های
در آن حضرت و الیت ایشر اشارت دارد. پیامبر امام[۵] در برخی از موارد به جهت فخری از اجراج
اندیشده علی غلایی‌ها از افراد جاهل و کوه‌فکر، از بیان فضائل ولا تیام ایمارموقت[۶] خودداری می‌کرد.
در روایات رسول خدا[۷] خطاب به امام علی[۸] می‌فرماید: «اگر از عرض غلایان نیبود، سخت دربارات
می‌گفت که مسلمانان خاک زیر یافته را به جهت تبرک بردارند[۹].»

۱. فکر کنیم که به‌خاطر این‌گونه اکثر بناهایی به‌خاطر عقلانی غزات و به‌خاطر نهاده‌های نبوده‌اند... فکردند، اگر ... و جهت ایمان اکثر[۲۳۸]؛
۲. به عنوان می‌آید در عالم رحمه، این ایسه‌ها، کنیم که امکان اطمینان بودن، بسیاری از معاین‌های دنیا که این ایسه‌ها به
یکه‌ویکه معلوم می‌شود، دومین، ۴ به یک ایمان اطمینان بودن، این ریز که ایمان‌های و بسیاری هم ای درجه جامعه
(بهمن، ج. ۷، ص. ۱۵۵، دهم، تاریخ اسلام، ج. ۷، ص. ۸۵؛ مقدمه، پیامبر، ج. ۷، ص. ۱۳۲) و
۳. فکر کنیم نه به‌خاطر این‌گونه اکثر بناهایی به‌خاطر عقلانی غزات و به‌خاطر نهاده‌های نبوده‌اند... فکردند، اگر ... و جهت ایمان اکثر[۲۳۸]؛
۴. به عنوان می‌آید در عالم رحمه، این ایسه‌ها، کنیم که امکان اطمینان بودن، بسیاری از معاین‌های دنیا که این ایسه‌ها به
یکه‌ویکه معلوم می‌شود، دومین، ۴ به یک ایمان اطمینان بودن، این ریز که ایمان‌های و بسیاری هم ای درجه جامعه
(بهمن، ج. ۷، ص. ۱۵۵، دهم، تاریخ اسلام، ج. ۷، ص. ۸۵؛ مقدمه، پیامبر، ج. ۷، ص. ۱۳۲) و
۵. فکر کنیم نه به‌خاطر اکثر بناهایی به‌خاطر عقلانی غزات و به‌خاطر نهاده‌های نبوده‌اند... فکردند، اگر ... و جهت ایمان اکثر[۲۳۸]؛
۶. به عنوان می‌آید در عالم رحمه، این ایسه‌ها، کنیم که امکان اطمینان بودن، بسیاری از معاین‌های دنیا که این ایسه‌ها به
یکه‌ویکه معلوم می‌شود، دومین، ۴ به یک ایمان اطمینان بودن، این ریز که ایمان‌های و بسیاری هم ای درجه جامعه
(بهمن، ج. ۷، ص. ۱۵۵، دهم، تاریخ اسلام، ج. ۷، ص. ۸۵؛ مقدمه، پیامبر، ج. ۷، ص. ۱۳۲) و
۷. فکر کنیم نه به‌خاطر اکثر بناهایی به‌خاطر عقلانی غزات و به‌خاطر نهاده‌های نبوده‌اند... فکردند، اگر ... و جهت ایمان اکثر[۲۳۸]؛
Galibyan Barasat Nashri az royaat va bidan tojhe be aineke faqad Nashri ay royaat, ba asal-e Islami-e Mannifat
Dard e mohamen Nashri, avagheh behaye ke hokm. Darest az royaat-ye "hokam bafta darrosh Nashri-ye hokam"
masaleh beram. 1. faqad e tofasht az royaat... 2. faqad e tofasht az royaat... 3. faqad e tofasht az royaat... 4. faqad e tofasht az royaat... 5. faqad e tofasht az royaat...
گزارش این امر بسیار مشابه است. سلول‌های غلاف‌دار نسبت به مطالعه‌ای برخی از مطالعات بیشتری در این زمین فرد نمی‌توانند از این جهت فکری و تعصب نامناسب خوشی دست بردارند. به‌هیچ جهت نمی‌توانند به پیوستگی که در مرسی باطل گرامی دارد و فقط را یک خوشکی تا درست می‌دارند و نیاز می‌کنند با جمع‌آوری ادله، خود را قائل سازد. جنین فردی دیگری را نیز می‌دهد به کار و خروج از دید و بدعت‌گذاری می‌کند. فرد متعصب، گیمی‌چشم‌انداز است. این مسائل را از زاویه‌ای که نفس خوشی را از آن حسن کرده، می‌بگرد درواقع کسی که دارای تصصات ناشتا، روح آزاد نیست و وقتی روح آزاد نیستند، نمی‌توانند آزاد فکر کنند. بنابراین، ممکن است گرفتار غلو و زیاده‌گویی شود. به‌هیچ جهت است که این گونه تصصات در دین اسلام نهی شده است.

صاحب مجمع الیان در تفسیر «تصصات جاهلی» که قرآن کریم آن را نکوهش کرده، آورده است: 

«مشرکین همین عادت پدرشان در دوران جاهلیت را دارند که هرگاه حاصل نیستند احدها را قبول کنند و تسليم نمی‌شوند» در روایت از امام سجاد(ع) نقل شده است: «تصصیب که موجب گاه است این است که انسان، آوردگان بد که قوم خود را نیکا کننده دیگر برتر بدانند» این روایت نشان می‌دهد که در برخی موارد انسان‌ها به خاطر تصصات درآمده. فرد اقدام به کار دیده که تعلق خاطری بر ابزار درمانی گذاشته و آنها از افراد خوب سایر اقاد برتر می‌دانند. بدون شک تصصاتی اینگونه از عوامل بسیار مهم در شکل‌گیری و رشد عقاید غالبانه است. در حقیقتی می‌توان گفت عامل اصلی بدیه غلو در مبان مسلمانان طی قرون متصدی تصصات کور کورهای بوده است که ریشه در وقایع نخستین سال‌های عمر جامعه اسلامی دارد.

5) خودیزه‌کردن و یا بزرگ بودن دیگران

گاهی اوقات افراد به‌خاطر داشتن قدرت و ثروت با مسائل دیگر، خصوصاً درباره غلبه اش، لیست می‌کنند. فرحن به‌خاطر همین امر خوشکی را خیال برترا می‌بندند. یکی از مفاهیمی که به جهت حس خودبرنگی‌ترین، یکی دیگر خود را اهل پیش‌بینی دانستند. یکی از افراد، خود را برتر می‌دانستند و معتقد بودند آنها به‌همین‌وکار هم به‌هیچ‌وجه بررسی، چگونه اولین نخواهد بود. شاید این بدان سبب‌زایی که غالبان عصر غیبت

1. اگر جعل آماده شده‌اند، تنها در این قتل اعمال جناب‌هایی، در ج مثال (۷۲) ص: ۸۹، ۸۳، (۸۰) ص: ۹۱.
2. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
3. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
4. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
5. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
6. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
7. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
8. اگر عادت‌های آباد در جناب‌هایی، ای جعل بدهند، لایه (و): (۷۰) ص: ۹۱.
ب) عوامل اجتماعی

۱. فشارهای اجتماعی بر مردم و برداشت شدن آنها

دور ماندن از قدست‌های سیاسی و هم‌بینی آن فشارهای بی‌دسترسی خلق‌های امروزی و عباسی بر شیعیان و رفع آنها، انرژی‌های عمیق و روح‌اللهی مسئله غلوبه است. فشارهای خلق‌های امروزی و عباسی، شیعیان و هم‌مانند فری کشتار نگاه می‌داشته و وقتی این فشار و زور برداشته شده بوده، بخشی از آنها از جای خود فرار می‌رفتند و با آسیب‌زا‌سازی، سعی در جبران فشارهای وارده بودن، به‌همین جهت بسیانت غلوبه کشیده می‌شتدند. یکی از نویسندگان با اشاره به همین نکته، معنی‌دار است: «حکومت شیعی به مردم را به غلوبه و افراد، درباره جایگاه‌نامه ویا» با سه‌تایی معنی‌دار، شیعیان از هرگونه تغییر و تحول ناتوان بودند؛ پس خشونت را فرد بردند... از این نکته، به‌عنوان یکی از روش‌های از سوی شیعیان برداختن، روی‌العمل شده و آن‌ها را آرامش می‌دادند. 

پرداخت کنکار در شکنجه و آزاران افراد کرده بودند. ۱۷ به‌خاطر نیز مشکلات و محرومیت‌هایی که از طرف حکام جور به شیعیان تحمیل شده را عامل پدیده غلوبه می‌دانند و می‌نوستند: «شیعیان، عاطفه می‌داشته برای تجربه و درک‌العمل همان جلو فراموش می‌کردند.»  بخشی معتقدند علت غلوبه عراقیان در خصوص امام علی۱۲ درحقیقت همان‌اکنون بود که بر خاندان علی۱۳ رفت و ممتنعی بود که نسبت‌یابی نام او وجودی نداشت. ۲ عراقیان برخلاف آنها در دوستی علی۱۴ غلوب کردند، در دوستی پیامبر علی۱۵ غلوب، نوزندیدند. علت این امر بدان بزرگی که از دوستی محمد علی‌الهی از دوستی، دوستی هم با آن‌ها شریک می‌گردید که از دوستی محمد علی‌الهی هم شریک می‌گردید.

۱. ... راه انقلاب حکومت اسلامی، ص ۴۰۴.
۲. صفری فرشادی، غلوب ۲ ماهنامه امام علی، ج ۱۳، ص ۴۳.
۳. شاید به‌معنی سیاست که در دوره امام ساکینه‌که حکومت مرکزی سلطانی، از این نکته سو استفاده کرده، و عقاید غلیبه‌خیش را مطرح کرده‌اند.
۴. اوزره، تاریخ مامه‌ای، ص ۳۳، ص ۶۲.
۵. طالع، علی بن پرویز، ص ۱۷۱.
۶. صابری، تاریخ مامه‌ای، ج ۱۳، ص ۶۲۴.
بوند‌نامهٔ برخی از نویسندگان احساس تقصیر و تطبیق کوپیهای را برای یاری رساندن به اهلیتی بیشتری، بعثه‌ی امام حسین و تلاش برای جبران اشتباه خود را عامل غل طبیعتی داشتند. در این باره یکی از پژوهشگران معاصر نیز می‌نویسد: «کوپیهای در حق علی است که تا تا از شهادت آن حضرت داوود نامیم و احساساتشان به‌شکلی «غلط» در حب علی بزرگ داده. علی بن عباس دیگر در حلی درونی کوپیهای بی‌خطر عملکرد بداند در جایی بر روی».

## ۲ وجود آرا و عقاید کوپیهای در کوپه

کوپه به عنوان شهروی منشأ از اقوام مختلف یک بازخوانی نیست. شاید به همین جهت این شهر محل مناسبی برای ظهور و رشد عقاید و اندیشه‌های نامتعادل شده‌بود. براساس نقل بصری و روایتی که در مکه از محل سکوت او مخفی بر روی‌دهنده شد، او در بیانیه‌ها تاکید کرد که، سوالت کننده با برپایه‌ای می‌باشد: آیا نمی‌توان همان شهروی که از اقوام و فرقه‌های کوپیهای و پراکنده تشکل شده است؟ و از نظر شیعه پاکی نمی‌باشد؟

این امر حاکی از این است که شهر کوپه در همان زمان هم به عنوان شهری با آرا و عقاید و فرقه‌های کوپیهای شناخته می‌شود. یکی از محققان می‌نویسد: «اختلافات پیش‌آمد پس از قتل معصوم از انتقال خلافت به کوپه و سپس نام بروید بخی از مسائل به دارو اختلافات سلمانیان شد... عراق با در شهر برگشته، کوپه و بصوره محل مناسبی برای روی‌دهنده شدن افکار سیاسی در جایی مختلفی شد. در این زمان فرقه‌های مختلف شکل گرفته، جعل حدیث از این زمان آغاز شد و کوپیه‌ها که امام مالک (پیشوای مالکان) در مورد کوپه می‌گفتند: «این دارالضرب است.» و زهرا می‌گفت: «خرج الحدید من عنده صدیق از حدیث این اثر در عراق قبلا جدی نسیم که در نزد ما یک وچ این اثر در عراق تبدیل به یک ذراع می‌شود.» توجه به این نکته که بسیاری از سرائیف غلات ازجمله معیره بن سعید، در زمره‌ی جامعیان حدیث در این شهر بوده‌اند.

### ۱. همان، به نقل از: دوی، مهربانی الامامی، ص ص۶۶۶; شیعی، ص ۵۸۶، (دی، الامامی) ص ص۶۶۶.

### ۲. همان، ص ص۶۶۶.

### ۳. علی بن ابراهیم، «بررسی روشهای فکری و علی اجتماعی، سیاسی و فلسفی»، مجله دانشگاه آدیب‌دیوان و اصول، سال ۱۳۸۶.

### ۴. همان، ص ص۶۶۶.

### ۵. همان، نش کوپه در سه‌مین تشیع نه‌مین تاریخ جمهیریت، ص ص۳۳۳.

### ۶. اسد حیدری، در توضیح این کلیه که این می‌نویسد: «یعنی این اثر المبادله...».

### ۷. اسد، ص ص۶۶۶.
که احادیث بسیار زیادی را جعل کردهاند. این مذکور به مالک بن سهیل غزافی نگفته است. در مبنای حادثه حریضه، علی بن موسی رضا رضی الله عنه، این روایت به‌شکلی ترجمه کرده و در حدی اشاره به خود جای داده و علاماً برخی مقابله با عناصر فرستاده و متحرک به عقیده شیعی را ویژه‌ای برای رسیدن به اهداف جواد قرار دادند و این سلیم کرده بود.

(ج) عوامل سیاسی

1. دستمزد واکنش اهل بیت و اسلام

در برخی از موارد دشمنان (اهل بیت و اسلام) همراه همراه با عباسان، به‌منظور مخدوش کردن جهاد واقعی اسلام و در مواردی تخریب چهار واقعی اسلام، سختی خلافانه بیان می‌کردن و تلاش می‌کردن با نشر آن سخنان، به احادیث حقیقی خوش دست یافت، این اصل به غیر از فرآیند او کم کردن و قرآن آن واقعی اسلام با قرآن اسلام به مربوط می‌گردد. تریوت سخنان غلافانه و انتساب آنها به شیعیان، حتی در مواردی سپس تک‌تک پیوند اهل بیت می‌شود، امری که بی‌طرفی‌های نرخ کردن وکلا و نهاده می‌باشد. این است. امام رضا (ع) با ابرهای بن ام‌محمد که از حضرت در خصوص آنها به قدرت احیای عناصر و مسائل سوال کرده بود، به تلاش مخالفان در‌این رابطه اشاره کرد. حضور فرمود: «مخالفان ما روایت را در خصوص فضائل ما جعل کرده و آنها را به قسم کردند: آخیر مشتمل بر غله، آخیر مشتمل بر تصریح و آخیر مشتمل بر تصریح بر لحن و ممتنع دشمنان ما؛ و وقتی مرموزی مسلمان غائی برا در مورد ما برنده، شیعیان ما را تک‌تک می‌کنند...» امام باقر (ع) به نفع امویان در انتشار احادیث تشبیه و تجدیم اشاره دارد و آنان را اهل افترا بر خداوند معنی کرد. این است. امام صاحب (ع) در حدی اشاره دارد: "در این مورد ما اهل بیت مکتوبت همچنان..."
دریسی آنت که کسانی را که از ما نیستند و در شمار اهل دین به حساب نمی‌این، در صوفو ما جای ده و آنها که شیطان او را چنین رساند و مردم برای او شاید قائل شدند، او را دستور می‌دهد که برم دروع بیند.۱ و همین هندی، معروف به ایوبالختری، یکی از کسانی بود که از جمله امام صادق است. واراد شد، به این نظر، گفت: "گویا تو روزگاری سنتم تا پس از وراث و تبای احا خواهی کرد، تو فیورادس هر درندم و پنگاهها هر همگنی خواهی بود..." ۲ اسد حیدر مععد است: "هدف دشمنان، انتقام از اسلام بوده و اختراع غلات و سیلهای برای رساندن به این هدف بوده است." ۳

یکی دیگر از موازی که می‌توان رد بای دشمنان را در شکل کبیر غلبه و تخلیق این عقیده دید، نهضت عبانیان است. آنان برای پیشرفت نهضت عقاید غالیه‌ای را در خصوص محمد بن حفیق و پرسش اپوهام و سیس امامان خویش نشر دادند. ۴

۲- جامع طلیعی‌های سیاسی

به‌نظر می‌رسد در برخی موارد نیز افکار اقلیت‌ها و باعثی برخی جامعات‌ها و حوزه‌های گردیده است. جامع جهانی در کتاب تاریخ سیاسی غیبت به این حقیقت اشاره دارد. وی می‌نویسد: "جالی تحقیق امام صادق، بخشی از ایوبالختری را اضافا کرد. جامع طلیعی‌های سیاسی آنان، موجه ایجاد شکاف در میان اماپی شد تا جنبه کندن این جریان سیاسی، ابواخلاطه بود." ۵ توهم به نقش و تأثیر ابواخلاطه در سایر افراد و فرقه‌های غالبی، می‌تواند مؤید این نظریه باشد. بدون شک اهداف و رقابت‌های سیاسی در بسیاری از

۱. یا اهل بی‌اعتماد نبوده‌اند به‌دنیا - من لای سینا - و تا اهل دینا - فداه رفته، و نظر - این الثانی، آمر، شیطان، فک‌دیدن;

۲. دخل ایوبالختری على جمیر بن محمد الصادق، فلما نظر ایلاب: کسانی آی آفرین، و آی الله، ج، ۱ (سی و هفت، آمیز، ۴۹۹، ۱۳۷۹، ۴۹۹، ۱۳۷۹، ۴۹۹) به نقل از فیلسوف ایوبالختری، ج، ۱ (سی و هفت، آمیز، ۴۹۹).

۳. لام بی‌طرفی از اسلام، اثبات و نافذ در فرانک و اسلام به یکی از عناصر مهم در سیاست‌های اسلامی است. یافته‌ها در این مورد به‌دست آمده است. اسب‌جیردی، ۱۳۷۹، ص ۴۹۹.

۴. درایین امضاء، این‌چنین، ما به‌جای این نتیجه از اسلام در جامعات‌های مختلف، ایوبالختری، که جراین فکری ای، او در حال تحقیق و تأثیر فرقه‌های منسوب، ۴ ۹۹ در جامعه بود. این نتیجه، تا دوره‌های بعد بازداشت است.

۵. جامع‌السیر، تاریخ سیاسی امام، دوره‌ای، ص ۴۹۹.

۶. همانند اسامی‌های فرقه‌های امام صادق، که ابواخلاطه، ایوبالختری، بود تحت نام وی افکار انقلابی خود را وجوه به شفاهی دهد.

(هماند، ص ۴۹۹ - ۷۶)
د) عامل اقتصادی (تفاوت دنبوی)

مسائل پیش گفت درباره ریشه و علل غفله، تقریباً همگی از جهانات و نژادی، ساده‌الهی، کم‌خردی و کم‌همگی ناشی می‌شود. اما در این میان، ریشه و عوامل دیگر وجود دارد که نه روی جهانات و نژادی، بلکه از سر علماً و اگر احمد به‌طور ویژه شیائاتی به‌کار گرفته شده است که دری‌های اهداف دنبوی (اقتصادی) همانند دستوری بعفو دنبوی و ریشه و تفاوت‌های ادیان حاصل می‌شود. 

بسیاری از کسانی که عنوان غفله بر آن‌ها صدق می‌کرد، تلاش می‌کردند به‌منظور دستیابی به اینجا، یا بیان عقایدی فریب‌دار ده ولی اگرآ یا به خود یکی این گروه عمداً شیائاتی بودند که برای رسیدن به مقامات دنبوی و نفوذ و تأثیر در نوس پرداز و عیان کردن مردم، خود را به‌عنوان منتسب می‌کردند که نسبت‌های دروغ و غلوامی به ایشان می‌دادند و در برخی موارد، خود را در مقام رنگ و رنگ، را انتهم شریک می‌پندشتند و یا خوششان را ناب و جانشین و دستیار آنها معرفی می‌کردند.

سران غافل تلاش می‌کردند با جعل ادعای غلوامیالوهیت و یا نبوت برای آن‌ها، نبوت و یا امام خوش را به ایشان پرستند. این اثبات نبوت آنها موجب می‌شد، پول و ثروت به‌ست آنان سازنده شود. محمد بن عمر کشی روایی را نقل کرده که در آن روایت، فردی از برنامه‌ی «شیرک» به جمله‌ای اجرا و توسط برخی از...

1. آنتونی، جاسوسی، نشان و پایداری فرصتهای نشین در عمر امام، ص 28.
2. برای بررسی تاریخ غفله در عمر امام، به شواهد دراژنی در خانه می‌توان دست داشت. به‌عنوان نمونه اپومصور علیی قابل به اتهام محمد بن حخش و نبوت خوش شد. (رواییه‌ی فرق‌الشفاه، ص 32) اپومصور نبود که امام صادق، او را قیمت و وصی بعید از خوشی قرار داده و اسم اعتیمانی را به آن تعیین کرده اما، معمولاً مدعی نبود و رسالت شد و حتی خود را در زمره ملاکنکه و فرسندهای پس‌سوی زمانیان و حجت بر آنها معرفی کرد. (همان ص 42 اشاعری قص، المقالات ونگرش، ص 51).
جلالیان که با امام صادق ارتباط داشتند، به منظور ارتقاء از مردم و گرفتن درهمه‌ای ایشان اشاره دارند. امام باقر (ع) به سوی ساخته عدالت از آنها، از جایگاه اهل‌البیت (ع) اشاره دارد. آمام صادق (ع) در حضور او به خود و علی این کروه به دوستان پر اهل‌البیت (ع) اشاره دارد و علت آن را تحبیب و ارسال حقوق (البته) می‌باشد. آمام جواد (ع)، جعفر بن واقد و هاشم بن ابی‌هشام را به سوی ساخته‌های ایشان قضایی مطهم کرده است. آمام حسن عسکری (ع) نیز در حضور او به همین امر اشاره دارد. حضور پس از پرانتز از محمد بن نصر نمیرب و این باید قدر، به همین سوی ساخته‌ای اشاره است.

در بسیاری از متابخانه ایشان غربیان از پیروانان ایشان شده است. به عنوان نمونه «بک اعور» که از غربیان قره باغ می‌باشد، به منظور دستیابی به اعمال می‌رود، خود را از چنگال‌نامه می‌سازد. این اعمال مربوط به کرد و یا این نیزگان، اعمال می‌رود. وقتی ادعای دور و دو ثابت شد، مورد لغو قرار گرفت. پیروان محمد بن نصر، موفق بودند پس از مرگ او حقوقی را که از اعمال خویش به او می‌دادند، جهت تقرب به خواستن با چنگال‌نامه از ترکیبی که حضور یافتند (م) و پس از او این خلکان (م) در مورد خلاج نقل می‌کند - در صورت صحبت - چنین از جویباره‌های غربیان و تلاش‌

1. این جعفر بن ابدال را، مزیداً م ссылاً و رعاً، قادری فلم جهان ... و بدکنون بخاطر خود کلیهاً دکتران کم‌ندونه اسلامی
2. سبیعیها تغلب کننده؛ مطلب بازنده ظالمان سیاحت نا ... (بیلیه) کتف الفعما، ج 2، ص 762 این مساقرا، تاریخ مهشی (م) ج 42 (م) 991
3. این ظالمان یکها به کلبی را این الله افراد علیهم از بریده رهبرت و آزمایان آنها به جهت این کشتن، بنیان‌گذار فا پر درون کن یک بازیابی غیر آن بازیابی، و یک ایشان را از بریده رهبرت و آزمایان آنها به جهت این کشتن، بنیان‌گذار (م) 428 (م) 132 (رجال کشی)

4. «عن النّور الهلاط و المق peru» (ع) هم‌ساخته حکایت به پر انطق، و افتیض و شورا و ماندوآ، فرازه از إذابة الفلزات و آنها، شریعت. (م) ج 1، ص 273 به‌دلیل دفع خواری «فرار» کمس، کلمه «فرار» اما منابعی که همین حدید را از این کتاب نقل کرده‌اند این کلمه را «فرار» نشان می‌دهد. (رکرد ج، عامانی) تابه‌های اسماء، ج 5، ص 382 مجلیه بحرالوانر، ج 2، ص 761 (م) غباری بهتری بهتری جامع اهداف الفعما، ج 13 ص 378
5. هوا از مرد و جعفر بن ابدال را به همین منابعی کمس، کلمه «فرار» اما منابعی که همین حدید را از این کتاب نقل کرده‌اند این کلمه را «فرار» نشان می‌دهد. (رکرد ج، عامانی) تابه‌های اسماء، ج 5، ص 382
6. «ینعمون کلبی خاصاً یاد و بین عصر مدعیان» (م) کتش (م) 3 (م) 127
7. و این که آنان به این الله یکسان با آنان دشمنان کاپاند کاپاند (م) کتش (م) 20 (م) 127
8. و اکل ذکر آنان معدوم (م) (م) 277 (م) غداری، الفرق در الفرق
9. «یاغریم» (ع) و عصر مدعیان (رجال کشی)، ص 428 (م) غداری، الفرق در الفرق
10. «یاغریم» (ع) و عصر مدعیان (رجال کشی)، ص 428 (م) غداری، الفرق در الفرق
آنه در این جهت است. بگذارید می‌نویسرد:

خلاج یکی از پاران خوش را به شیری از شهرهای جنوب فرستاد تا در انجا حیله‌ای بی‌کار
بندید. ان مرد به ان مشغله‌ای رفت و دو سال مشغله‌ی عشایر و قهرمان را و روزه‌ی بود. سپس
اظهار نابینای وی. وی در دو مسو مسدی که روی داده شد در خواندن دیده است و پیامبر به
رکن که مادری صالح به این شهر خواهد آمد و نقیح تابعه‌ی او در عید دیده. گفته
از ممنی خلاح به شهر آمد و ماری نابینا ناچیز کرد مرد وی را نباید و در این خوابش‌ها، این مرد با چند
ماه از خروج خلاح از شهر، ادعای کرد که می‌خواهید به جنگ بروید ... سپس با فریب مرمود،
بولاهای زیادی گرفت و ترد خلاح رفت و پول‌ها را به هم تقسیم کردند. 

به این نکته نیز باید توجه داشت که تماشای مادی و دنیوي، یکی از علت‌ها مهم در یکنون برخی از
شیعیان در امامت انتهایی بهدید است. کسانی که قابل به عدم رله‌ی امام موسی بن جعفر (ع) شدن (واقعی) و
منکر امامت امام رضا و قابل به مهدویت حضرت شدن، در حقیقت، به همین اینکه چنین عقیده‌دای را
اظهار کردند. در زمان شاهدی امام موسی بن جعفر (ع)، هزار دیار از اموال حضرت، نزد زیادی فرستاد،
امام رضا حالی که این اموال را به حضرت تحول دهد، اما زیادی قصدی انتخاب کرد. پتروس بن
عبدالرحمان می‌گوید: "امام موسی بن جعفر (ع) از دنیا رفت و هرک از متصدیان اموال، پول زیادی و نزدیکان
به‌طور معمولی که سپس دش به درون، دو مسو مسدی و کلیت و بایت حضرت جفت و سیس
سایر عقاید غایبان شوند، تماشای دینی می‌باشد انتها. اگر ادعای بایت این مدعین دروغین در جامعه شیعه
بی‌صرفه می‌شود، این امر به سرزداش بدن و جوهر شریعه به جنب آنها و همین طور نشرت و عظیم‌ای که
مقدم نیابت متنی می‌گشت." یا آنتلةه خویی پس از تقریم عزش بن بی‌حی، معروف به دهقان (که وکیل و

1. "هو اسم جامع همه الاعمال التي يقال لها الجبال، و قد تقدم ذكرها، و العامة في أيامنا يسمونها العراق ..." نام ویره سرمدی
است که مرجع به استرایمانی را "عراق" نامید. میان انسحاب و نقض و توزین و هساندان و دنور و فرمیسین
درکشنا و ری جاده و شهرهای بزرگ و خودهای شهرهای نهاده در آن است" (حمی، مجمن الیبتان، ج 3، ص 103).
2. "و زان الخلد قد از الله اصحاب ابلى بلد من بلدان جليل ... (ندامت، تاریخ جمهوری، ج 8، ص 121؛ ابن خلکان، زیادت.

اهالی، ج 143، ص 196).
3. "وزن زاده الفنی معروف المبادئ، (طوسی، الفقهی، ص 68)"
4. "مات أبو إبراهیم و ليس من قوامء أحدها إلا عندناد، أباد البیکری و كان ذلك میمیز و بنیمیز و جمعهم وضعیا في الأسواق کان
عند زیادت عنون الفنی معروف المبادئ ... (جبیری، تاریخ جمهوری، ج 105-106، 467)"
5. "جبیری، سماران رکائی، ج 1، ص 200.

125
خزانه‌دار امام عسکری، بوده و منبج به غاو او اشراه دارند) وی را ازجمله وکلا منحرفی می‌داند که دیپلمیتی، ایشان را فردی داده است.

م) عوامل اعتقادات

اعتقادات و باورهای مسلمانان بر خلاف افراد نسبت به آموزه‌های اسلامی، همچنین اختلافات فرقه‌ای و ایمان آن تأثیرات ادبی قابل از اسلام همانند پیدا می‌سازند، مسبحیت، زرتشتیان و ادیان هندی، سبب شده از راه مسلمانان

عقاید غالبانه‌ای پیدا کنند.

1. اباضی کی

کسی که دنا را مانعی در راه اهداف شهوانی و اباضی گرایانه خویش می‌داند، تلاش می‌کرند با دست یابیدن به عقاید غالبانه‌ای چون: «اگر عرفت امام فاعل ما شنب» خود را از هر چه‌چند و بندی آزاد ساخته و خواسته‌های نفسی خویش را بدون هیچ مانعی جامه عمل بپوشانند. در روایت امام صاحب) اشاره دارد: «غالبانی به جهت فرار از پیام ناکننده و اصلاحات صرفاً نافرحی خواهان را کوچک سرخورد.» بدون شک این امر، خودت و زمینه‌ی برای شبیستن در این امر بوده است. با مراجزه به فرق غالبان و عقاید غالبانه، می‌توان اباضی گری را در پی برازیدن این جرایبن به وضع مشاهده کرده، بخی از غالبان حتی تکاح با محارم را جایز شمرده و با به غالبان (پربرایه‌ها) رعیت داشتند به عنوان نمونه، درمورد محمد بن نصریبی گفته شده وی مدعی محل محارم بود، تکاح با مردان را گزارش می‌دادند و معتقد بود که این امر درمورد فاعل و مفعول یکی از شهوتان و طبیبات است و خواهند چیزی از آن را تحریم نکرده است.

به هرحال شکت نیست که اباضی گری در موارد زیادی سبب تأویل آیات و روایات در جهت اهداف ضد دینی علائم شده است.

2. اختلافات فرقه‌ای

تظاهراتی روی انسان‌ها، سئیف‌ها، روشن‌ها و افکار و نقش برجسته‌اند در اختلاف نظریه‌ها و پرداخته‌های

۱. عروه بن بیهی الدفسان غانی، (طوسی، رجال الطفیع) ص ۳۸۷، حلق خلافت امرال، ص ۳۸۲.
۲. و قد كان جمله من كلامه قد دلالوا و انقرفا عن الحق و غرتهspin (خویی، مجمد رجال العبدت) ج ۱۵۳ (۱۱۲، ص ۱۵۲) تفسیر صحیح این روایت.
۳. فقهی امام را شناختی هر کاری می توانی انجام دهد (متعرب، دعامت الإسلام، ج ۱، ص ۶۴) تفسیر صحیح این روایت.
۴. پیش از این بیان ضد.
۵. افتدة و الوضعه فكههم صرفه عضبان الله و کفره‌ها و آشوکه‌ها و منقولاً فرها من اینها الفرسله و آدا، الفسه.
۶. مسند، حلی الصراعات، ج ۱، ص ۲۷۷.
۷. و واقعیت انواحد محرم (طوسی، اختبار ومعرفة الرجال (رجال الطفیع) ص ۲۵۱)

۱۲۶
متفاوت از مون و ظاهر دنیا، در حقیقت بر تفسیر دیگری از این مسئله، اقلیمی، اجتماعی و تربیتی از دلسوزی‌های منشأ، با همیشه و گراشیه‌های فکری متفاوتی برعکس می‌دارند. این کریم در آیه ۱۴ سورة نوح را به همه موضوع اشاره دارد. از برخی از آیات قرآن نیز اشاره شده است که اگر خداوند مدیغ است، همه مردم را امانت واحدهای قرار می‌داد.

این آیات نشان می‌دهد که گوناگونی انسان‌ها، یک قانون و سنت انسانی است. همین گوناگونی و اختلافات انسان‌ها، از عوامل عمده در سیاست اختلافات فرقه‌ای است. اختلافات فرقه‌ای هم بسب شده، هر کسی از فرقه‌ها به‌منظور اثبات حق و حق معرفی کردن خوشی و عقیده‌ای که آن را به زبان و ادبیات، تلاش می‌کنند امام خوشن را راه و با آن‌ها از دیگران معرفی کند. در سایه اختلافات در موضوع امامت بود که عقاید غالبانه پیر کرد. نکته‌ای که درخور توجه است این است که بیشترین غله، در مورد امامان و بیشترین فرق متفاوت صورت گرفته است؛ به‌طوری‌که غله نزد برخی از فرقه‌نگاران در موضوع امامت تجلی می‌یافت.

سابراین، شاید به‌طور کلی اختلاف بر سر موضوع امامت، بذر اولیه بود برای بسیاری از اختلافات بعدی، همان گونه که ابی‌یار برای بسیاری از حركات غالبانه شد، در نوع شک جعل بسیاری از احادیث غالبانه به‌منظور تقویت حزب خوشن و برتر دانست که برای سایر مروج الفرده بوده است. همانند احادیثی که در شان و فضیلت امثال معقوله و حزب اموی جعل شده است.

۳- تأثیرات ادیان خارجی

همان‌گونه که اسلام در سایر اقوام و ملل نفوذ گسترده‌ای یافته، عقاید اقامت‌های دیگر نیز با رشد کمتر، در میان مسلمانان نفوذ یافته و عقاید اسلامی را تحت تأثیر قرار داده است. بررسی ریشه‌های غله، نشان می‌دهد:

1. آریوئی، خسرو، نقد و تفسیر فرهنگ‌های ویژه در عصر اسلام، ص ۲۶، رکه، همین نشان می‌دهد که پست‌های بشری در افکار و فرهنگ‌های میان بشری به‌منظور جلوگیری از اعمالی خیره‌ساز برای خداوند، ممکن است. شعری در ادامه بر روش‌های اسلامی، ج ۱.

2. و دَبْعَ خَلَقَهُمُ الْأَوْلَادُ، (وطیب) (۲۱) (۲۱)

3. لْوَا نَفْسٍ لَا لَحْمِهِمْ أَثَّرْتَ إِنَّا نَجْعَلُهُمْ آَوَٰى وَاحِدَةً، (قال:۸۸، نجل ۱۱۶)، (۱۰۴) (۱۰۴)

4. تاریخ ترجمه تریف غلای قوم یوسف، هم‌ذین غله در حق انسان‌ها احترام و حکم‌ها فهمن با حکم‌الامام (شیخ‌الاولی، المانی، السلطان، ج ۱، ص ۲۶۳)
مناهج و گروه‌های خارجی در ایجاد و گسترش این پدیده‌ها نیز با اثرات
پاورهای ایرانیان، هندیان، سیسیلیان و پورودهای در این زمینه اشکال کرده. این اثرات یک我现在无法自然阅读该页面，请您提供一个自然语言的文本，我将尽力为您提供帮助。
اشتراك در ایمائل و زبان که در آن، مزدکی بر این تکیه شده‌است. به‌طور عمومی، مزدکی با آن برخورداری از قرآن می‌باشد. این مزدکی را زیر مجموعه خرمشه دانسته‌اند. یکی از نویسندگان اغلب افتادار غازیان‌با آرا عجیب خوش – در حقیقت، استمرار حرکات

دی‌ندی‌رودنی‌که‌در‌شهره‌ای‌آبی‌آری‌دار،‌شده‌و‌قبل‌از‌اسلام‌در‌عراق‌منتشر‌شد. یکی از نویسندگان‌عرب‌اعتقاد‌دار‌غلیان‌‌با‌آرا‌عجیب‌خوش‌–‌در‌حقیقت‌استمرار‌حرکات

در‌مسیحیت‌یک‌عقیدات‌علی‌امام‌و‌افراقی‌پخش‌در‌درد،‌خصوصاً‌درصد‌حضرت‌عسی‌بوده‌است.‌برخی‌از

پژوهشگران‌معتقدند:‌تأثیر‌و‌نفوذ‌عقیده‌مسیحی‌در‌بکرین‌غازیان‌به‌مراتب‌برنگردی‌و‌پیشرفت‌از

مراتب‌مسیحی‌ایران‌پاسی‌است.‌می‌توان‌در‌آن‌می‌باشد‌چگونه‌زیر‌عبارت‌به‌نحو‌که‌شیمه‌شده‌شد.‌پیش‌از‌آن‌بر‌شیوه‌مسیحیت‌بولندن‌که‌روای‌الوهی‌را‌بر‌مسیح‌می‌افکندن‌و‌ممالک‌جنبوب

جنب‌وجو‌اپشت‌یک‌به‌هنگام‌رهبر‌کاربردی‌(بش‌خارج‌الغید)‌صارود‌می‌کردد.‌امن‌خن‌فکر‌حلویل

(به‌عنوان‌یکی‌از‌عقاید‌غلیان‌)‌را‌تفکری‌مسیحی‌می‌دان.‌به‌پنجم‌درصد‌پول‌به‌اتحادی‌جهت‌به‌اسلام

علی‌سیب‌به‌محمد‌بن‌حنایه‌و‌بعد‌به‌ابوی‌خان‌و‌بی‌وا‌ابن‌سیاه‌انه‌،‌به‌اطرف‌فردی‌خبر

مطروح‌شد.‌از‌افتکار‌مسیحیان‌اخد‌است‌که‌قائن‌بولندن‌خدا‌به‌مسیح‌از‌جهت‌دات‌متن‌شده‌است‌و

یک‌چه‌شده‌ده‌ول‌با‌راه‌شده‌است‌. یکی‌آمیدن‌با‌استناد‌به‌عقیده‌مسیحیان‌درباب‌حلوی‌خداوند‌در‌عسی‌و‌شیوه‌آن‌به‌عقیده‌غلیان

دریک‌زن‌می‌باشد‌همه‌و‌نفوذ‌اندیشه‌مسیحی‌را‌در‌غلیان‌نشان‌می‌ده.‌برخی‌از‌محققان‌معتقدند

عقیده‌اعظم‌موت‌امدت‌به‌نحو‌که‌خدای‌که‌در‌میان‌برخی‌از‌غلای‌وجود‌داشته‌،‌به‌مسیحیت‌به‌اسلام‌رخته‌کرده‌است.

از‌دیدگاه‌فرهنگ‌لندر،‌این‌عقیده‌به‌پدیدارگری‌گرفته‌از‌بدع‌گذاران‌مسیحی‌پونون‌دارد‌و‌تحت‌تأثیر‌گرده‌از

امد‌امین‌به‌استناد‌به‌عقیده‌مسیحیان‌درباب‌حلوی‌خداوند‌در‌عسی‌و‌شیوه‌آن‌به‌عقیده‌غلیان

1. کریستین‌س،‌ابراهیم‌در‌زان‌ساسانیان‌،‌ص‌۱۵۰‌قلم‌ما،‌فرهنگ‌جامع‌تاریخ‌آبی‌،‌ج‌۳‌،‌ص‌۴۱۵.
2. این‌جای‌اندیش‌فکری‌در‌rection‌در‌الامام‌،‌ت.‌۱‌،‌ص‌۳۹.
3. انشاء‌قبل‌العقول‌در‌الامام‌،‌ت.‌۱۸۶.
4. افزایش‌عوارض‌العقول‌بین‌السلع‌لسان‌عرای‌درد‌در‌شیوه‌به‌پنه‌علاوه‌الفرق‌الاسلام‌،‌ص‌۲۲۷.
5. علم‌الدریج‌بی‌هویه‌ی‌بی‌هویه‌ی‌فقری‌و‌علی‌جامعی‌-‌پیام‌انی‌قرآن‌غلیان‌»‌جمع‌دشک‌دیده‌به‌دیده‌کاوی‌الفرج‌آمده‌‌و‌العین‌

اساس‌،‌تاوشان‌۱۳۸۲‌،‌صد‌۱۳‌،‌ص‌۱۰۶.
راه‌ها و علل پیدا شود غلظ در عمر انسان

بايد توجه نماید که علاوه بر زرتشتیان و بهدویان، اعراب جاهلی نیز اهل تشیع بوده‌اند. این ایبی‌الحیدر اشاره دارد. در میان اعراب نیز اهل تشیع و تجمیع بوده‌اند. یکی از آن‌ها ایبی‌الحیدر بوده و خطوان‌پر تو عرش ایبی‌الحیدر و پیامبر کرسی نهاده است. یکی از آن‌ها می‌رسد حضور زهاتی هنده در کوفه (به‌عنوان کانون عقاید غالبان) با عقاید ناسنگین، به‌سیاری از شیعین را که به‌ềuاد اعتقادات، هنوز باروهای عمیق شیعی را نیافته‌بودند، تحت تأثیر قرار داد. بدون شک هدایان معتقد به ترتیب بودند. امروزه هم این عقیده جزء عقاید دینی سیاسی از مردم هندوستان است. و برخی معتقدند بودا به این فلسفه معتقد بوده است. هرچند در میان ایرانیان هم، «مانی» (نقد در سال 272 میلادی اواخر سلطنت هرمز آفرین 2) معتقد به ترتیب بوده است.اما «ظاهراً» مانی عقیده تائید را از هندوستان، خاصیت به‌دعا و گرفته است. یک اثر سختی از تاریخ اسلامی (پیکر) از مکاپنی مکاپنی بن عصر نیم‌ماری (یکی از عماییان مکاپنی از کلیه‌هاهای هند بوده که هزار گرو 378 - 430 م) دوازده هزار نفر از آن‌ها به هندوستان انتقال داده شد، اما آن‌ها پیشرفت کردند. (شناسنامه، تاریخ نصیب، ص 269، 1334) یکی از آن‌ها همین شخص که تائید بوده و دوباره از آخرین (مرگی) خارج شد اگر کرشته شده باند و کاشش قصصی نشده باشد این مرگ بر سر قبر او صدا می‌زنند، مرا سرود کنید...»

1. و کان در العرب مه‌بید و رحمه مخصوص، ابن ابی‌الحیدر، شرح تاریخ البلاط، ج، ص 119
2. یا سبیله (سیاه به‌ره) که به آن‌ها گفت «حقیق نیست» عوامی از کلیه‌هاهای هند بوده که به هزار گرو دوازده هزار نفر از آن‌ها به هندوستان انتقال داده شد، اما آن‌ها پیشرفت کردند. (شناسنامه، تاریخ نصیب، ص 269، 1334) یکی از آن‌ها همین شخص که تائید بوده و دوباره از آخرین (مرگی) خارج شد اگر کرشته شده باند و کاشش قصصی نشده باشد این مرگ بر سر قبر او صدا می‌زنند، مرا سرود کنید...»

3. و ترجمه ان اثر از مردم از تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 221 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

4. دوان سلطنت هرمز اول سال 272 تا 276 بوده است. (الین‌الحیدر، مختصر تاریخ الفرام، ص 273)

5. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

6. کریستین سین، ایبی از مردم گیلانیان، ج، ص 278

7. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

8. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

9. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

10. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

11. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

12. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

13. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

14. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

15. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

16. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف

17. ابن‌الوقتی، تاریخ اجتماعی ایران، ج، ص 241 - 260: مصاحبه، دیوان‌العارف
بتاراین، این احتمال هم وجود دارد که عقیده تانسخ به عنوان یکی از عقایب غالبانه، منشأ عربی داشته باشد.

نتیجه
در یک تنازع کلی، می‌توان ریشه‌های غلو را در عوامل متعددی جستجو کرد. در حقیقت، ابیقودت یک نگاه جدیدی به غلو، پیدا می‌پیچید. این است که تک عاملی نیست. در ایجاد و گسترش این پدیده، عوامل متعددی در نقش می‌پเลنند. اجتماعی طبیعی، اعتقادی و اقتصادی مؤثر بوده‌اند. غلو ریشه‌های در یک تنازع کلی، می‌توانند ناشی از جهالت، ناگاهی، کنفیگورهای، معرفتی، ساده‌تری، حس استروهاری و تعصب‌ها کربورانه باشند. بنظر می‌رسد که در این مورد، نشانه‌هایی، که اندیشه‌های غلوی آمیز را تبیین کرده‌اند، در حقیقت از جهالت و ناگاهی برخی از مردم سوسرفتی کرده‌اند. بنظر می‌رسد در ایجاد این عوامل، بیش از اینکه دشمنان دست داشته باشند، جهالت‌ها و کوتاهی‌ها، ساده‌ترهایی و تعصب‌ها نقش داشته‌اند. عاملان‌برای این نقش مانده‌ها و گروه‌های خارجی نیز در ایجاد و گسترش این پدیده ناباید غافل بود. تأثیراتی که ایرانیان، هندویان، مسیحیان و پهلویان در رشد عقاید غالبانه‌ای چون الهیت رهبانی، تالیف، حلول و تشییع داشته‌اند، قابل توجه است.

منابع و مأخذ
1. ترمان، کریم. نهج البلاغه، صبح صالح، قم، دارالنهره، یی.آ.ت.
2. آقاهی، علی، مسگاه نشیب و پیدایش فرهنگی شمس در عصر امامان، قم، پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، ج.1382، ق.
3. آمی، سیف الدین، ایکار الالکار، قاهره، دارالکتب، 1423 ق.
4. ابی‌الحذف، شرح نهج البلاغه، بی‌پا، دارالکتب الربعی، 1383، ق.
5. ابی‌الحاکم، عمر، تابع السته، بیروت، المکتب الاصولی، ط.۳، ١۴١۳ ق.
6. ابن الازوری، علی بن موسی، مهیج الاعمال، قم، دارالدمخانی، ١۴١۱ ق.
7. ابن عدی، عبدالله، کامل، بیروت، دارالفکر، یی.آ.ت.
8. ابن اثر، عزالدین، کامل، بیروت، دار صادر، ١۳۸۵ ق.
9. ابن ابی‌الماع، احمد، الفتح، بیروت، دارالانضمام، ١۴١١ ق.
10. ابن ابی‌الماع، کوثر، بیروت، دارالانضمام، ١۴١١ ق.
11. ابن العلی، محمد بن، ترجمه عبدالله آیتی، تهران، انتشارات علمی و فرهنگی، ج.1، ١۳۷۷ ق.
12. ابن حزم اندلسی، علی، الفضل في الملل والاهواء والتحلیل، بیروت، دارالکتب العلمی، ط.۱، ١۴۱۶ ق.
13. ابن خلدون، عبدالرحمن، تاریخ ابن خلدون، بیروت، دارالفکر، ط.۱، ١۴٠٨ ق.
14. ابن خلكان، وفيات الأعيان، بي جا، دار الثقافة، بي تا.
15. ابن شهير حراني، حصن بن علي، نفح العقول، ثم، جامع مدرسين، ج، ٢، ١٤٠٤ ق.
16. ابن شهر أحمد، محمد بن علي، المناقب، ثم، علاء، ١٣٧٩.
17. ابن عساف، علي بن حسن، تاريخ مدنية دمشق، بيروت، دار الفكر، ١٤١٥.
18. ابن عده كوفي، أحمد بن محمد بن سعيد، فضائل إمبراطورين، ثم، ديلما، ١٤٢٤.
19. ابن مظارف، محمد بن مكرم، سله العرب، بيروت، دار الحكمة العربية، ط، ١٤٠٥.
20. أبو زهير، محمد، تاريخ مفاوضات السلام، ترجمة علماء إماني، ثم، مرتكز للمطالعات وملاحظات ادبيا و مذاهب، ج، ١، ١٣٨٤.
21. أحمد أمين، يهود السلام (الجاهلية)، ترجمة عباس خليلي، تهران، نشر حجاج محمد، أبيض، ج، ٢، ١٣٧٧.
22. أمين، علي بن علي، كشف الغمة في مصر، ثم، علما، ١٤٢١.
23. أحمد، ابن خالد، الإمام الصادق والصوفي، بيروت، دار التعليم، ١٤٢٤.
24. اشتيه، مصباح، PDO، ثم، معهد مسجد الفتح، تهران، علمي، وفهظ، ج، ٢، ١٣٩٠.
25. أمين، عبد الرحمن، الغدير، ثم، مركز التخصصات الإسلامية، ١٤٢٤.
26. انصارى، عبد الواحد، ماذا عن السياسة في الإسلام، بيروت، مؤسسة العلمي، بي تا.
27. بغدادي، حيدر، تاريخ بغداد، بيروت، دار الكتب العلمية، ط، ١٤١٧.
28. بغدادي، عبد القادر، أصول الإمام، بيروت، دار المكتبة هلال، ٢٠٠٣ م.
29. بغدادي، عبد القادر، الفرق بين الفرق، بيروت، دار الجيل، ١٤٠٨.
30. بلاغي، أحمد بن يحيى، الفرق بالسلاسل، بيروت، مؤسسة الأعلى للمطبوعات، ط، ١، ١٣٩٤.
31. بلاغي، أحمد بن يحيى، فتح البلدان، بيروت، دار المكتبة هلال، ١٩٨٨ م.
32. بيروز، حسن، تاريخ إيران باستثناء تهران، دنيا كتاب، ١٣٧٥.
33. تفتى زاده، سيد حسن، ماني و دين، تهران، فردوس، ج، ١، ١٣٧٩.
34. تفتي كوفي، إبراهيم، بن محمد، الفرافر، تهران، جمعة آتاز مهر، ١٣٥٣.
35. جاسم حسین، تاريخ سياسي في عمل أمام داوود، ترجمة مفيد، محمد تقى، داوود أمام، إبراهيم، ج، ٣، ١٣٨٥.
36. جبار، محمد، تفسير أبابيل، كاتب، ثم، مؤسسة إمام علي، ١٣٨٢.
37. جهان، ساجد، حديث مرشد، ثم، مكتبة در في غزيرهم، تهران، ١٣٩٠.
38. جوهر، إسماعيل بن حمام، الصحاب، بيروت، دار العلم للسلام، ج، ١، ١٤٠٧.
39. حساني، محمد بن حسن، اعتاب الهمدان، بيروت، دار المعرفة، ١٤١٥.
40. حلي، حسن بن يوسف بن مظهر، تحليل للفقه، بي حسن، مؤسسة نشر الفقه، ج، ١، ١٤١٧.
فصلانه علمي - يوهانسي تاريخ فرهنگ و تمدن اسلامی، س. 4، پاییز، 94، شماره 12

1. حمود، باقر، معجم البلدان، بيروت، ط 3، ماه مارس، 1349 هـ.
2. حنفي، حسن من العقيدة إلى الوراء، مكتبة مدبولي، بيروت.
3. خوئی، سید ابوالقاسم، معجم رجال الحدیث، بيروت، ط 3، تیرماه، 1345 هـ.
4. دیوودی، ابوالقاسم، الأخبار الطوارئ، بيروت، 1342 هـ.
5. ذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد، تاريخ الإسلام، بيروت، دار الكتب العربي، ط 2، تیرماه، 1345 هـ.
6. رازی، فخر الدين، اعیادات فرق المسلمين و المشركون، مكتبة مدبولي، 1345 هـ.
7. شاکری، محمد بن طالب المبعل البوسول في مناقب آل الرسول، بيروت، ج 3، 1345 هـ.
8. شعراوی، علي، تاريخ فرق اسلام، تهران، ط 2، 1345 هـ.
9. شراوین، ابوالحسن، شرح تحریر اعیاد، تهران، 1345 هـ.
10. شعراوی، علي، تاريخ فرق اسلام، تهران، ط 2، 1345 هـ.
11. شهین، محمد بن عبدالکریم، الملک والمحل، قم، الشریف الرضی، ج 3، 1345 هـ.
12. شیبی، کمال مصطفی، الفصل بين التصوف والشیع، بيروت، ط 3، 1346 هـ.
13. صابری، حسن، تاريخ فرق اسلام، تهران، سبته، ج 5، 1345 هـ.
14. صدوقی، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5، 1345 هـ.
15. صدوقی، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5، 1345 هـ.
16. صدوقی، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5، 1345 هـ.
17. صدوقی، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5، 1345 هـ.
18. جعفری، مصطفی، الفصل بين التصوف والشیع، بيروت، ط 3، 1346 هـ.
19. جعفری، مصطفی، الفصل بين التصوف والشیع، بيروت، ط 3، 1346 هـ.
20. جعفری، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5.
21. جعفری، مصطفی، الفصل بين التصوف والشیع، بيروت، ط 3، 1346 هـ.
22. جعفری، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5.
23. جعفری، محمد بن علي، التوحید، قم، جامعه مدرسین، ج 5.
24. زیدی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
25. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
26. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
27. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
28. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
29. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
30. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
31. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
32. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
33. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
34. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
35. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
36. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
37. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
38. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
39. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
40. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
41. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
42. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
43. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
44. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
45. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
46. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
47. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
48. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
49. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
50. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
51. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
52. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
53. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
54. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
55. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
56. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
57. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
58. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
59. طبرسی، احمد بن علي، الاجتهاد، مشهد، مرندی، 1345 هـ.
ریشه‌ها و علل پیدایش گلو در عمر انسان

۸۸. طبرسی، فضل‌الله، مجموعهٔ پژوهش در تاریخ الفبای گلو، فارسی، تهران، ناشر خزه، ۱۳۷۲.

۸۹. طبرسی، محمد، محمد بن جوهر بن رستم، دانست امامت، قم، بهت، ج. ۴؛ ۱۳۱۲ ق.

۹۰. طبرسی، محمد بن جوهر، تاریخ الطبیع، بیروت، دانشگاه شیراز، ۱۳۷۰.

۹۱. طبرسی، محمد بن جوهر، جامع پژوهش و تاریخ‌نگاری، بیروت، دانشگاه فلسطین، ۱۳۷۱.

۹۲. طلاکویی، فرخزد، بررسی نقش علید در جعل حديث، پایان‌نامه کارشناسی ارشد، دانشگاه اصول دین.

۹۳. طبرسی، محمدرضا، حضور، قلم، ۱۳۸۰.

۹۴. طبرسی، حسین، علی‌اکبر، دارالمعارف، چاپ تا.

۹۵. طبرسی، محمد بن حسن، تاریخ جره‌الکثیر، مشهد، دانشگاه مشهد، ۱۳۳۸.

۹۶. طبرسی، محمد بن حسن، دارالفقه، ط. ۱، ۱۳۴۱ ق.

۹۷. طبرسی، محمد بن حسن، فرهنگ عربی، بیروت، دانشگاه عربی، چاپ تا.

۹۸. عالمی، علی، بن یونس، المصادر المستعمل، بی‌ها، المكتبة التربیتیه، ط. ۱، ۱۳۸۴.

۹۹. علی‌مقابلی، محمد بن عمر، تاریخ العین، بیروت، دانشگاه عربی، ۱۴۱۸ ق.

۱۰۰. غریری، سامی، تاریخ‌نگاری و تاریخ‌نگاری، قلم، چاپ تا.

۱۰۱. عطار، عبدالرسول، شبه‌العلم عند الشیعه، بیروت، دار المعرفة البیضاء، ۱۳۱۵ ق.

۱۰۲. فراهی‌ی، خلیل، بن عبدالمحسن، بی‌ها، المكتبة التربیتیه، ط. ۱، ۱۳۴۱ ق.

۱۰۳. قاضی قلی‌نامنو، علی‌محمد، شرح الاصوات، قلم، باقریه، و دیگر، چاپ تا.

۱۰۴. قدیانی، عباس، بررسی جامع تاریخ ایران، تهران، چاپ تا.

۱۰۵. کریستین، سن، آرتوه، ایران در زمان ساسانیان، تهران، دبایی، کتاب، چ. ۶۷، ۱۳۸۴ ق.

۱۰۶. کلیسی، محمد بن عربی، کلام‌الاسلامی، ۱۳۱۳.

۱۰۷. گرامی، سید محمد‌نامی، نخستین مناسبت‌های کبیر تاریخ گلو، دانشگاه امام صادق، چ۱، ۱۳۹۱.

۱۰۸. گلشنی ابی‌نامی، عبدالرحمان، پایان‌نامه گلو و علاید، دانشگاه تهران، شماره‌بندی (۱۳۵۹).

۱۰۹. محافظ، محمد‌نامی، بی‌ها، پایان‌نامه گلو، دانشگاه تهران، از کتب، چاپ تا.

۱۱۰. ملکی‌مفسی، محمد‌نامی، دارالمعارف مصباح، تهران، از کتب، چاپ تا.

۱۱۱. مطهری‌محمدی، مرکزی، پایان‌نامه تهران، چاپ تا.

۱۳۵